

کتابخانه
موسسه
اسلامی


۱۰۲

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12

۱۰۲۲۹

بازدید شد
۱۳۸۴


۸۴۲۹ - فن

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب مقالات محمدیه (مقاله: الشانیه)		
مؤلف		شماره ثبت کتاب
مترجم		۷۸۷۴۵
شماره قفسه	۱۰۲۲۹	۱۱۳۸۴



بازدید شد
۱۳۸۴

۸۴۲۹ - فن

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	مقالات المجدید (مقالة الثانية)	
مؤلف		۷۸۷۴۵
مترجم		۱۱۳۸۴
شماره قفسه	۱۰۲۲۹	



کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب: ۱۰۲۲۹

۱۰۲۲۹
۷۸۷۴۵



المقالة الثانية من المقالة الثالثة في فضائل التوحيد
 في الولاية الاحدية الكلية الخفية المصطفوية الصباح المنصورية المشكورة المحمدية
 المطمحة والمظهر العبادي المحرر والمراة عليها ما اثر في الصلوات والتسليمات التي
 فيها لله بها على نيت وجبهه الفاع لما خلق والحق ما سبقت في قوله **بسم الله**
الرحمن الرحيم مفتاح ابواب خزانة الملك الجواد الفاتح العليم فان البهائم للعالمات
 بمنزلة طلة كن الله تعالى كذا في القنوطات المكية وفي حقايق الشبه السلي حجة
 الله عليه سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابا جعفر المظهر يكره ان يقرأ في
 مؤسسه الاضاعل به عن جعفر بن محمد عليه السلام في السلامه اليه ثم ثلثه احرفه
 وسهر وميمه في الميا باب التيق والتيق الذي شره على الله عليه وآله
 به الاحرافه واحصاه به والميم ملكه الذين الذي يتم لا يضره الاسود في الحق العلي
 رضي الله عنه في شرح اسماء الله تعالى اعلم ان للعباد اسماء الحق تعالى فيحقون
 خلقه فالنقلوا فتتارت اليه مطلقا من حيث ما في المذات والحق مخرقة
 معانيها بالنسبة اليه سبحانه وتعالى بالذات والحق ان تقوم فيها على ما يليك كما
 ينسب اليه سبحانه وتعالى ما يليق به فجميع اسمائه سبحانه يمكن تحقيقها والخلق بها الا
 الاسم الله عن من يحرمه العلية فمن ان لفظنا لله بمنزلة الاسم العلم واسم
 بانها اشقت ولا تشقت بها من الخلق بها اذا التعلق كتاب الغيوب ومن الله

انما مجموع الصفات الالهية جزئ الخلق بها كما ان الاسماء الالهية في الخلق هذا الا
 افتقار الى الله من حيث المجمع مما يجوز ان يكون عليه الخلق الشرع من غير تخصيص في
 والحق هذا الاسم معرفة ما يجب على الاول هذا الاسم وما يستحق وما يجوز على
 ويجوز قول ان امكانا بالنظر اليه سبحانه ومن الحق انك معرفة ما ينسب اليها
 من هذا المجموع الذي يدل على هذا الاسم على الوجه الذي ينسب الخلق هذا الاسم ان
 تقوم في جميعه على مجموع مدلول هذا الاسم من حيث الاسماء التي لا تعرف ومن حيث
 الاسماء التي تعرف فيكون في العالم المحمدي للثقت والوصف به وتكون في الخلق العا
 باسم وجهه وانما الخلق في الاسم الرحمن الخلق في الاسم الله على التواء غير ان هذا
 الاسم لما ان فيه رايحه من الاشفاق لا يجوز بحره الاسم الذي ليس في خلقه
 الاسم الرحمة العامة وهي رحمة الانبياء وهو قوله تعالى ولا تخشى منعت كل شيء
 يتم وهذه الرحمة العامة الرحمة التي تقاطف بها الوجودات بعضها على بعض
 كل واحد بها رحمة كل واحد نفسه وقوله فاسكنها باق في الاسم الرحيم فمن الخلق ان
 تكون رحمة العبد لجميع ما سوى الله من غير تميز ولا تفرقة رحمة تقتضي لها العدم من
 غير ان تتعلق به من شرعية قال ابراهيم عليه السلام قبل ان يحكم من رب وانما
 الاسم الرحيم فالخلق اذ انزل الى هذا الاسم في محض الرحمة الخاصة التي هي
 سعادة الابد والحق في الاسم الرحيم مع فرقان التات في حق ان يكون في الوجود بلا
 وغاية ليس في الشتم باطن من دفع المعنى فقط هذا الاسم هو المتعلق بكل خير في
 طيه ضرر وكل خير في طيه خير ويمكن ان يكون له فاسكنها الذين يتقون فاسكنها
 مقبلة على الاطلاق لتمام ونسبتها العبد على هذا الحد والخلق والاسم الرحيم

رحمة العبد لكل من الخلق وحسده لا يأخذ بهما رافة في دين الله كان عليه
الصلوة والسلام اذا غضب لله لا يقوم لغضبه شيء وفي الصحيح ان الله يغضب يوم
القيامة قال الحق القوي في ذات فضل الحكمة لا يربيه القوي بين الخلق والحق
هوانا الخلق يحسب ان التكبر والتعصب في الخلق بما فيكون ضاحك الخلق على الا
وهذه الهام انارها والحق بها لا يصح الا يناسبه ذاتة تعض بان يكون الحق بها
مرآة للذات والمرآة الجامعة للصفات يرتسم في جميع الاسماء والصفات ارتسا
ذاتيا لا يفسد سبيل الحقائق لا لا راسا لا يفي باعني بصاحب الحق يظهر في
انوار الصفات ولا اسماء في الخلق بها واضربهم من الخلق الذين هم محال انارها من الاسماء
وغيرهم فاعلم ذلك ترشد **الصفات** التي تحتها باب الولاية والاولاد تجعل صفات
جبال وكشف غيوب جلاله ونفخ ما انفق على جميع القلوب **فصل** في معرفة
انوار عليا بالاسماء الالهية المبهمة المذهبة ظلمات البشرية والذوق الحديدي
التقسية والقلبية **فصل** في معرفة الله ما تشبه من الصفات التقسية **فصل**
من الصفات القلبية اعلم ان الصفح عند هال الله عبارة عن كل ما يقع على العبد من الله
فما الى عبده وكان مغلقا عليه من العلم الظاهر والباطن كالانوار والعبادات
العلوم والمعارف والمكاشفات وتغير ذلك قال التعبد الغرقان رحمة الله عليه
اعلم ان الفتح اسم من انما الله تعالى وهو الذي يبدأ باظهار الخير والسعة على اثر
خير وانفلاخ باب الفتح ابدان خير من ضيق خضائه واظهار روعة ونور من
ظلمة واجمال قال لظهور اثره في الاسم كان في فتح تصحيح الصور والاعيان في
الفتح فلو لم يكن ما كان في ضيق اجمال الله والفلم في فتح الصور المثالية من مادة

عنه

عن الهباء في فتح الصور العصرية من العصور الا اعظم في فتح الصور العصرية من
فتح اول اجتماع وتوحيده في الاكوان في فتح الصور الثابتة من ضيق ما في في فتح
الصور الحولية من ضيق ما في في فتح الصور الادمية الانسانية من ضيق ما في في
والذات من ضيق ما في في فتح شبهة كل شيء من الحيوان والاشنان لظهور
ضيقها وادساها في في فتح قول الصقور الحولية والاشنان من ضيق ما في في
في فتح ضيق من الضيق وتضيقها من حيث قولها من ضيق من اجمال ما تعبدت من جهة
ظهورها في في الحركة من المراج المستوي في في فتح باب النور والظهور في في
الفتاة الظاهر من ضيق بطول الام وظلمة الرحم في في فتح باب العلم والقدرة من ضيق
الفضل واحكام الانعام في في فتح باب العلم والعقل والاسئلة من الضيق الى
الضيق ونحو ذلك من ضيق عليه احكام الاوصاف والامور والاعمال وتنعما وحكام في باب
ولا القلب من ضيق شبهة النفس في اعلان واكمله واولاد الفتح المبين وهو في
الخلق وكشف انوار الحقيقة من ضيق في الحقيقة وهذا لا يلائم الله الحق في كل
الفتح والذات الفتح القريب هو الفتح على العبد من مقام القلب وظهوره
وكما لا يند من قطع منازل النفس وهو المشار اليه بقوله نصر من الله وفتح قريب والفتح
المبين هو الفتح على العبد من مقام الولاية وتجليات انوار الاسماء الالهية
التي هي صفات القلب وكالاته المشار اليه بقوله تع ان افخا للفتح مبينا للغير
لأن الله انتقم من في ذلك وما اخبر عن الصفات التقسية والمالية وفي ضيق
بحر الخلق في ذلك انوار جلالة ما تقسم من ذنوب وجر ذلك من خلق وخلق
وهو ان في ضيق به الغنى كما قال صلى الله عليه وآله وسلم اول ما خلق الله ربي

وفي رواية نوري وما اخبرني من ذنب وجودك الى الابد وذنب الوجود هو الشرك
في الوجود وغفر من ذنب نور الوحد نحو انار الظلمة الاثنية وقيل في تفسير العرائس
تمت الله في ذلك من سعيه وهو ان ارباب كنف الفهم سدوه على اصل
الحقائق ولم يظهر لاحد غير ذلك الا ان فتن الله ارباب العزيم بحرقته حتى يله كفا
وتحسبه فاسعه كاحد شفاها وفتح باب قلبه وروحه ويرفعه الله
حتى يجردت ارباب خرافه على وجه الغيبة مفتوحة وفتح الله جميع ارباب وجوده
حتى الشعر على يده وجعلها عبادا مفتوحة بمفاتح وجوده وانوار حقيقته حتى كانه
بجميع عيون وجوده **٤** تارفت برينهم وكنا ريشوم **٥** انما في امرهم سمع بصيرته
وذلك الفهم سبب غفران ذنب الاول وذنبه الاخر علم تلك الله كسوء الفهم
ان سوره ولا يست كركه ذنوبهم شيعه است وخواص ما فيه علويه تراشوا
وافتداه ان ذنبه تارفت انما سلطان زله معنونه بشارة فتح قلبه
باب مدينه علم اولين وآخرين ولا يركب اصله جامعة شفاء الانبياء والارباب
ومعهم بن شارة انما فتح قلوبهم بنصرتهم كفتح قلوبهم كفت بعض مطلق ومقام
حيثية در على مضاهير اوست منشور خلافت كبرى وبناب عظمى شامنا لان
الذي يسميهم بانما يا بكون الله فخرهم انما كنتم في ذلك الله في انبيهم كفت كنتم
كل بالله شهم بانما رسول الله است روى عنهم بانما خطاب كان يدور مع رسول
في بعض ايمان فبالله عن شهم ولم يحبه نورا الله فلم يحبه نورا الله فلم يحبه
فناهم شكلات ما عنهم نزلت رسول الله تلك مرات كل ذلك لا يحل قال
عن شهم كبرى حتى فتنت امام الناس وحيث ان يكون نزل في قرآن فشا

ق

فتنت ان سمعت ضارعا صخر في تحت رسول الله فسل عليه فقال لئلا تزل على
الليلة سوره احبالا ما طلعت عليه الشمس ثم قرأ سوره الفتح **١** انما فتحنا اليك
بما انضروا الله زليلا **٢** واعلم ان جميع ما تلوها عليك في وضع الفتح المبين في صحن
الايه وذنب ما فتنتهم وذنب ما تلوها وغير ذلك فهو ما عليه اجماع الصوفية وقيل
عن ابن قنانه فتح مكه صدق القرآن ظهر وبطل فتح طاهر الحكمة المبين سوره الفتح
المبين الذي هو فتح الحق وكشف نوار الحقيقة من ضيق الخلق في المحنة **٣** كنه
الله صوته قلب رسول الله وهو بيت الله الحرام الذي لا يصح فيه غير الله وحرام على غيره
ان يدخل فيه **٤** مسجدا كان اندون مصطفى است **٥** مسجد كاهل جلد است انما
خداست **٦** ما بكر وان خانه ردي نرفت **٧** والندريه تانجزان حتى نرفت **٨** في
حقايق القلوب للشيخ ابو عبد الرحمن التلي قال سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت
ابا القاسم الاسكندراني يقول سمعت ابا جعفر المظفر يقول عن الامام الرضا عليه
عن جعفر بن محمد بن علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن عليه السلام في تفسير قوله تعالى واذ جعلنا البيت مثابة للناس
واساءة قال البيت ههنا محرمه وعترته فمن امن به وصدق به ان دخل في عبادته
الامن والايمان **٩** عطاره دنياه اوست ويجري كهمت **١٠** وزر ضاى اوست معصوم
كهمت **١١** سلك زوى قد درفت لفته **١٢** في عيون الله طعت لفته **١٣** كنه
زوت شريف بيت الله يافت **١٤** كشتاين هر كه دروي راه يافت **١٥** قال الشيخ ابو عبد
الرحمن المظفر في تفسير قوله تعالى انا الصفا والمرق من شفاء الله سمعت ابا جعفر المظفر
الطوسي عن الامام الرضا عليه السلام عن جعفر بن محمد بن علي بن ابي حمزة قال قال الصفا المرق
الصفا ههنا من رطبا الحقائق والمزوق النور است تمام المرق في الصيام بخد مسجدا

كنه

وحسب ذلك صاحب العقل وهو واقع من جهة العقل. اذا نظرنا واستوفينا
 شبهة ظهور الدليل ونقروا على وجه الدليل اعطاه ذلك الدليل بالمدلول ثم انهم
 في زمان اخر اوتوهم لهم خسر من طاعتهم اخرى كمتبرك واشعري وابرهيني او
 فيلستون بالآخر يا قسدا ليل الذي كان يقطع به ويصدق فيه فينظر فيه فيجيب
 ان ذلك لا ولا كخطا. وانه ما استوفى ان كان دليله وانه اخل بالميزان في ذلك
 ولم يفسد ولا في ذلك هذا من الجصير. ولما اذا لا يقع له هذا في خبره وان العقل
 فالجصير في الحكم لاهل هذا الشأن مثل التزويرات للعقول فمن هذا ينبغي
 للذات ان يفرج بهم **الطفل** ان افكرت مران كجاست. كوخال وكجيت
 راست. فكم طمان دايده اشكركم شمس يا ميرز وجزنا كسره ونفبر
 ان مقلد دست چون طفل ليل. ودرجه دار بجف ناريت ودليل ان يفتخ
 دليل ودرش كل. از بصيرت بهيكله وراكسيل. ما يده كان سروده ستروفت
 بزود وراكيل كهن كاريت. بيا كچه در زمين جايت دل راست
 چون بدر يافت كشته ركني. حكيم اوف خلد الفز الى المذبح من اجل
 بعض ناكان يتحققون به واما السالارون ان اخطر في ملكهم واخذوا عنه
 واعتزف من الجسد الذي غتر غمته خلوت بعضي واعتزلت من نظري وكري
 واخذ من لي من العلم ما لم يكن عن بعض رحت به وقا انه قد حصل لي ما
 حصل القوم فقامت فيه فاذا فيه قوت ففتيت مما كنت عليه قبل ذلك
 ضللت انه ما خلاص الفديت الى خلوق واستعملت استعمال القوم فوجدت
 مثل الذي وجدته ولا اوضح واستفدت فقامت فاذا فديت ففتيت

ما كنت عليه وما خلاص لي فاوحت ذلك مرارا والحوال الخاف ففتيت من غير
 الظار واحطاب الامكان بهذا القدر والحدود ربي القوم في ذلك طلت
 اما الكتابة على الحوليت كالكتابة على الصفا الاول والظمان الاول **الاول**
 زانفتا انهم دل زخود خور اكم غافل كدسوي دله وقيل ان يد وفون ذرة
 شتايديان مجزنان كد اير جاست قشطان. بيا يد هير دافتر دافتر وچون
 رغن. هير استادي كد او غوي بود. جان شاكر دشر او غوي شود. بار استاي
 كد او غوي دست. جان شاكر دشر او غوي دست. زير هما انواع دافتر وچون
 دافتر ففتيت زاده رايك. غوي نايد زخو ايجاب ايدان. كد تو غوي في خطره
 آب دان. آب ديامره رايك ريفند. ورو دزدن ددراكي رهد. چون كرك
 نوزا وضاف لبس بجل اسارت نهد فرغ صير. لا تترك لانيك رمنها ما يفتد
 نمره وهو كد كد عااا الطار اذا دخال طيرة الله كالغيب والمتكلمونه
 لايتفتم غم زهر وهو الاي الذي ليرتقم عليه الذي علم طاهر فكري فشا
 ذلك باسهل الرحمن وسبب ذلك انه لما كان لا فاعل الا الله وظهر هذا الغيب
 والتكلم الى الحضرة الالهية بمنزلة النور اهل الله وقاقر فانا الله تعما اعطاه
 تلك الامور لا يتركها لاهل الله فهو الادب ومن حرم الادب غروب
 بالجهل في العلم الذي لا يفتي فلو يكن على بصيرة من امان فان كان واقر العتال
 علم من اصيب منهم من دخل وتلك ميزانه على الباب حتى اذا خرج اخذوا من
 الله وفتد احسن حال امر دخله على الله ولكن فله متعلق ما تركه اذ كان في
 نفسه الزجر الى دفعه من الحق المطلوب بقدر ما تعلق به خاطن فينا نرجعه

مرجبت المنة الأخرى وكذا اعتبار الخلق في كل مرتبة من هذه المراتب المذكورة فيجب
حكمها بما حكم الخلق فيها سواء من الحضرة الخيرة المذكورة اعلم في معرفة كل واحد من
المراتب اعتبارا بارتباطها بالاعتبار ووجوهها الغير المتناهية من حيث كل اعتبار منها في حد
المراتب الخيرة المشاء إليها الامتياز معرفة ما يقتضيه مجتبهها من حيث النسبة العامة بين
جميعها والاعتبار في جميعها من حيث حقيقة كونها معرفة بالشيء من حيث كونه جامعها كلها
وظاهر فيها وبما لا يخفى من تلك الحقيقة من الاحكام والالزام للارتباط على غرضها
مرجبت. تعقل انفراد كل منها عن الآخر فالجميع ما لا يحصرها بعد ان لم يكن يوجب جعل
فان لم يكن له وجود مستقل وجعل ذلك في غير محله من طوائف الابدان بحسب
لكل الجمعية التي رجع الظهور به لروية له في مرتبة من المراتب الاسماء والصفات
فان يتناول تلك الجمعية وما استغنى عنه علمه في الادراكات اطلاقا وان كان طائفة العلم
بما يقتضيه كل فرد من افرادها من الاحكام والالزام والصفات والالزام في
بما لا يخفى في غير محله من حيثها وبما لا يخفى من حيثها معا باعتبار نسبة تلك الاشياء
المعروفة بقرينة احوالها من حيثها في عرصه علم الحق بعد ان لا غنى عنها لاسمها في الحق
مستترة بالادراكات مستغنى عنها حال تلها بما يتعين لها من الشورى في كل وقت من
وسام ومكانا وحدثت على مرجبت ادراكا في جميعها فالمراد من احوالها مع ما عدا ذلك
بوجوب حكم الزمان والمكان وغيره من المقتضيات لادراكها بالاعتبار وكذا هو
الامر في بقية الخلق ان الخلق لم يمتنع من الاعتراض في كل فرد وطائفة كما انك
المقتضيات لكل اجتماع وطائفة في تلك الحال المستوجب لكل حال ووضع في تلك الحسب
بكل كلمة وحرف وانك الاول بطلب برزخك ومكر غيبك والاطلاق واحدية

جماعت وادما جلت لتكبير مراتبها لوجوه المعرفة وبما لا يخفى من مراتبها وصفها الى
كل ذلك وشال الحضور كمال الجلال والاستعلاء الذي هو شأنه من ظهوره في ذلك
وزيادته في احوالها في كل شأن من شأنه في تلك المراتب فمن رتبته من حيثها مستوعبا
بوجوب حكمه ومذهبها واطلاق كل فرد من افرادها من جميع الامور بصفته الجمعية ووجه
وكيفية بحيث يتأخر كل شأن من شأنه في تلك المراتب التي لا يخفى من شأنها انه مفتاح مستخرج
التيب وانك لا تخفى منها بطلان ظهوره من ظهوره في مراتبها في تلك المراتب التي لا يخفى من شأنها
مقتضى تلك والنسبة لما حده بطلانها على حروفها في تلك المراتب من حيثها وقدرها
وتأخر قولها وعدم وقفا استعدادا تاما لا يتأخر الا بالتدريج وعلى سبيل التقاضية
في تلك المراتب في شأنها وصفها الكلي وتعتبر من بطلانها باعتبار حصول المقصود المستوعب
ايضا من كل نوع وتعتبر من ظهورها لله تعالى واستطاعتها في غير ظهورها في كمالها
المستغنى عنها من وجه بطلانها في حقيقته جملة وان كل شيء يعلم به من ذلك في تلك المراتب
مرجبت حقه طاعت له لتعلقه به بحسب وجوبه في شأنه في كل شيء في عرصه خيرا بالذات
ايضا في غير تلك المراتب من حيثها بطلانها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
والشأن في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الاحتمال في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وتعتبر في كل شأن منها بحسب ما يجب في تلك المراتب من شأنها في كل شأن في كل شأن في كل شأن
فانه في تلك المراتب ومثله بحسب الشأن بالكتب كل شأن منها بحسب ما يشترط في كل شأن
فرد من افرادها في جميع الامور بصفته الجمعية وصفه بحسب معرفته في تلك المراتب
التي تقتضيه خصوصية كل شأن منها من طوائفها من حيثها في شأنها في شأنها في شأنها

[illegible]

三

三

معتبر این حال من زان که بیاوردی و از کوه سار فی الدان ضاحک
نظری کن و در نسبت منان الهیة بخود بکن **و** چون بری غالب شود بر آدمی
که خود را از ضعف و ذی هرجه گوید آن بری که شده بود دل از بر آن سر و کشته بود
چون بری دل آن دم و فانون بود کرد کار آن بر سیرا چون بود او را و رفت بری خود
شد **و** از غلبه طام با زنی کوشید **و** چون خود را بدید که بر غلبه است چون بر سیرا
باید بر غلبه است و ضعف **و** در خلدند بری و آدمی از بری که باشد که بری
کوثر از بری که باشد **و** توشی و سیرا او متحرک می کند **و** کجه و آلتی که بری
هر که بری خود نکند تا او کاف است **و** بر کنا و بری که است **و** نیک بشین با فرد
و التاخم کار با کار با اقامت بری که بری که ماند و در توشی بری که بری که
چون آمد و در توشی که است **و** و نه چون آمد و بری که است **و** موم و بری که است
نار شد **و** از غلبه طام با زنی کوشید **و** چون خود را بدید که بر غلبه است
باید بر غلبه است **و** توشی و سیرا او متحرک می کند **و** کجه و آلتی که بری
هر که بری خود نکند تا او کاف است **و** بر کنا و بری که است **و** نیک بشین با فرد
و التاخم کار با کار با اقامت بری که بری که ماند و در توشی بری که بری که
چون آمد و در توشی که است **و** و نه چون آمد و بری که است **و** موم و بری که است
نار شد **و** از غلبه طام با زنی کوشید **و** چون خود را بدید که بر غلبه است
باید بر غلبه است **و** توشی و سیرا او متحرک می کند **و** کجه و آلتی که بری

جبهه پیش از این اصناف خواص و احکام رکهای بسیار و سیرا و اعتبار بری
ابتدا و غیر ذلک بر و سیرا بود و در اصناف به صنفه الله خواص و آثار احکام
در بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که
من الصنوعات الحکمة اعلم انه من العلم الحقین الصون ان العلم المطلق من حیث
هو متعلق بالمحصلات من غیر العلم باخذ ان الکر من الله بطریق الشیء
وله ان متعلق الله بحکیم که در فاما و قوله فی خضر و علقناه بر الذی اعلم و علم باخذ الله
من الکر عند انکله بالکلیف مثل قوله و لیسواکم خضره فلو لا انک من الکر
الصون ما حکم علیکم بما حکم علیکم من حدیث فقل العلم فان العلم انک من الکر
الحکام ان له حکم الخضر و بری و فیهم الخضر و فیهم الخضر و فیهم الخضر و فیهم الخضر
عند کاران البصر و وجود و ان العلم الخضر و الکر ان فی الحال الذی لا یکر
الانسان فی صور الحکام ان الله من الحکم علی صور الانسان الذی الله
صور الخضر فی الیه ما یجب انک الصون من حدیث و انک الصون و انک الصون
و غضب و رضا و فرح و ابتهاج با بری که احکام نام صورتنا و بری که با القاسم
بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که
فاما فی الباب که بری من الصنوعات و اما ما فی من الغراب الخا و البصر و الوفا
سنة التنبیل و الخا و الزو و عانیة و البصر و الصون و ظهور صور عنهم شبه الصون الیه
یلتزمون بها قال الخضر فی الحکام انک من الله فی حقیقتی و صانل ما هو بری و روح فی الحکام
کلیه بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که بری که
الموضع و لهذا الخا و البصر فی صنفه من ان صیر و بری که الخا و البصر و قد علم ان وطبا

کذا حقیقت است معانی حقیقت است که ذات است و معنی که حکم است
 و احکام با شرف است معنی است و این که صاحب مرتبه شریف است و این که صاحب
 مرتبه حقیقت است از طرفی که حکم دارد و لهذا انسان نبوت غیر از انسان
 است و معنی است که انسان را خداست چه منظور از انسان نبوت است که
 معنی است از طرف حقیقت است و معنی حقیقت در این مورد است که انسان و کائنات
 و پروردگار هر سه از حقیقت است و معنی حقیقت در اینجا و اصل احکام شرع است
 و سلطان نبوت و معنی حقیقت در حق هر شخص است که نبوت است و این نبوت حقیقت
 است نه آنکه اگر معنی است که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است
 از جهت این که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 معنی حقیقت است و معنی حقیقت در این مورد است که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است
 چه حقیقت است و معنی حقیقت در این مورد است که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است
 از جهت این که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 او و معنی است که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 و این که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 لا ینفک عن الله و معنی حقیقت در این مورد است که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است
 که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 الحقیق است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 که هر که این نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت

تا از طرفی که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 از جهت این که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 چه نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 و نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 در هر دو یک است چه از جهت این که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است
 معنی است که احکام حقیقت است و معنی حقیقت در این مورد است که انسان نبوت است و نبوت
 و صاحب علم حقیقت است و معنی حقیقت در این مورد است که انسان نبوت است و نبوت
 نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 فلک است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 که دلائل نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 که و معنی حقیقت در این مورد است که انسان نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است
 صاحب و نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 هر حکم نظر از اعتبار نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 دیگر نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 و نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 از آن که نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 و نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت
 اگر صاحب نبوت است و نبوت است که انسان نبوت است که از جهت این که نبوت است و نبوت

میری توان یافت تا و یقین کجا نماند. فاذا صفا الحسن زمانك واحد
فصل الماد و اینها الشواهد مکمل بر این چگونگی و الحقیقه از سلطان
و طریقت بنید بطریق استقام انکاری و استبعاد دیگر کرد اولست ظاهر
میرزا از برای حقیقت عالم با ذکر و مزیل زمان خوش طالع تا و بر آسمان
خندان شود عقل و بیان و درین صده چندان شود. پس خوش مریه با بدیه علی
والکن بر ترخ غفلت ما بطریق تصدیق تو هم بر سر آری و لکن چون هنوز به مقام کمال
نرسیده است هیچ میشود و بیشتر از تو آنچه بر می شود از آن و غافل از آن ظاهر
غریبه و حقیر است از آن و درین سن بر تو و سبقت می شود **قال**
الساده و طایفه من المتوحات فی حال الخلی و حال نور الخلی اما الزوال الذی بیرونه
فمن نور الحقیقه سل علیها و لعلها فی کتبها هذا الزوال و کشف التیج و من
یکشفه الزوال الذی یصل الیه و هو الذی یضاهی هذا المقام هو المعصوم المحفوظ
العلی به العالم الذی لا یجمل الاضافه العالم الذی لا یجمل فی فانی ترصد المآثر
نور الشیء الی نور الحقیقه و یخاف علیهم و هو لا الذی یجرون علی کتب من نور الحقیقه
الذی نور الشیء استون و هذا الکمال الی قسم علی صفت من امرهم و هو ذلک فی ظاهر
عظمی و یکران و صمد و یکران بخدا و افاضه علم ذلک بر هر چه از حقیقت عالم
و الحقیقه خوف علی زلاله و خدایه است و ذلک الامر فی کلام الشیخان فی الحقیقه
سلب تا و افاضه علمت با و افاضه با و افاضه با و افاضه با و افاضه با و افاضه با
الاصل اخذ اصابتها و قد مر ان الشیء لا یزال العبد و یبسیه الفاعل الی الیه
و علی انوار سل الی الی الی و کمال زلاله و سل الی الی حقیقت و

الاعطایا باب مدینه علم حقیقه و لهذا انخفضت در افاضه از نور عظیم
الخط و در جواب اولی الحقیقه فرمود حکم به اینها الفهم و بنید فی من
الاستقام لانکار از برای انکه او در نور شریعت و طلب صیبه کرد که سبقت
از نور شریعت نور حقیقت و امن و صمد و مکرر و کمالی همچنان که آن که میگوید
از نور حقیقت نور شریعت را من اندازم که کمالی از چنان کمالی و طلب سبیل
از آن قبل و در کمالی استقامت داشت فرموده کرد و هر چه سبیل استقامت
میگوید و اولست حقیقت ما که یعنی اگر چه من اصل این نور اما تو اصل این نور
بتدریج و صمد از آن عرفان خود هر چه میگوید و **قال** ایضا تو چه میگوئی
مشکل از تو و در کمالی **قال** ترجمان هر چه با و در کمالی دستگیر هر چه با
در کمالی **قال** هر چه با و در کمالی **قال** ترجمان هر چه با و در کمالی
چون خدایم سوی کمالی که میگوید و خوش را چون سر که دیدم در کمالی که گاست و هر
بودم سوی تو یا تو **قال** شاعر دردی ندیدم در کمالی که حیوان رنجیم **قال** درین پروردگار
دسته و صیبه دم **قال** خام دیدم خوش را در کمالی که آید **قال** هر چه از حقیقت در اجابت
سؤال و شروع فرمود بقره که **قال** کشف سخاوت لیل از غیر امانت **قال** هر چه از حقیقت
بگفت و رفع خفا الیه حقیقت را از افاضه علمت و سبیل و اولی آنکه انسان
حتی با عقل بدان توان کرد **قال** **قال** و افاضه از نور و در کمالی **قال** هست و قد
خود نشان **قال** آن مگر چون در افاضه علمت **قال** دم من چون در افاضه علمت
ای درون جان **قال** و چون جان تو **قال** هر چه که تو **قال** آن تو **قال** جمله عالم و بنید
و تو در عالمی به نام نشان **قال** هر چه که تو **قال** و افاضه از کمالی که

[illegible]

وَاللَّيَالِي فَاجَلَتْ مِنْ حَيْثُ هُوَ عَلَى عِلَالِهِ وَالتَّوْبَةُ الْخَالِدَةُ تَكُونُ فِيهِ الْإِنْفَاقُ فِي الْجَلِيلِ
وَهُوَ الْإِنْجَالُ فِي الْعَيْنِ فِي صَوْنِهِ أَمْ كُنْ فِي الْحَالَةِ جَاءَ قَوْلُهُ الْوَكْرُ وَالْوَكْرُ وَالْوَكْرُ
وَاحِدًا وَإِلَّا هَذَا الْجَلِيلُ فِي هَذَا الْجَلِيلِ كَوْنُ الْإِنْفَاقِ فَإِنَّ الْجَلِيلَ الْخَالِدَ فَإِنَّ
الْإِنْجَالُ فِي هَذَا الْقَدَمِ وَاحِدٌ فِي الْوَلَدِ كُلِّ وَاحِدٍ فِي الْجَلِيلِ عَلَى الْإِنْجَالِ فِي الْأَرْضِ عَمَّا
أَعْتَلَهُ وَكَرِهِي وَأَكُونُ وَأَعْلَى الْبَلَدِ فَإِنَّ الْوَلَدَ فِي هَذَا الْجَلِيلِ عَلَى الْوَلَدِ
هَذَا الْخَالِدُ وَالْجَلِيلُ الْخَالِدُ كَوْنُ الْإِنْفَاقِ لَا الْمَصْرُ فِي هَذَا الْجَلِيلِ كُلِّ الْإِنْفَاقِ فِي هَذَا
الْإِنْفَاقِ فِي هَذَا الْوَلَدِ وَاحِدٌ وَالْجَلِيلُ الْخَالِدُ كُلُّ الْوَلَدِ كَوْنُ
يَنْصَرِفُ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
الْإِنْفَاقِ وَحَقُّ الْإِنْفَاقِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
وَلَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
سَهْلًا وَفَرِحْتُ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
فَإِنَّ الْوَلَدَ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
خَيْرٌ مِنَ الْوَلَدِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
صَالِحٌ كَوْنُ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
بَعْدَ الْوَلَدِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
وَفِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
مَرْغُوبٌ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
مَرْغُوبٌ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ
نَاصِحٌ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ فِي هَذَا الْقَدَمِ

[illegible]

خرفتن و در غم و راجع از این می جویند که در حضور در حق زبان کنند که
دهان را در غم خدا نهند که بصدانان در حق نهند چو که در
از سر و پیکر که کجای لطیف می پاشد دل بر شری می آید که منظر
غم و دلا را بخرد کند تا آتش ای را بخرد کند که بر عهد عاشقان و دستور و حق
بهر لذت در و دیگر تنزد و فی العین هر را در عشق و نوری توستان گفت
بلطاف از در اینسان است از هر که بیست و نه که در عاشق غیب نم را درامد گفت
آن در غیب نیست و در تو گفت من و غم که در آن وقت تا آنکه که در
گفت و کرد آن وقت در هر کثرت از آن عشق عاشق هر را در عشق
اصول و در عشق از آن که در جمال و جلالت آن است و بهر عاشقان او هر حالت
اگر با بدای که در این جمال و جلالت است که در عشق و طاعت و زهد است که در
فنا عشق است و در عشق چون بهر عاشق و بهر آن چون بهر است که در آن
و آن که در همه ندهد و آن در آن که در عشق و جلالت و طاعت و زهد است که در
و قوله علی الصالح و السلام من غلبت آثاره ذلت بهر که در آن و از آن است
چنانچه می دانند که در عشق و در عشق که در عشق و در عشق که در عشق
نما از خدا را بهر که در عشق و در عشق که در عشق و در عشق که در عشق
بنموده اند و با عشق و در عشق که در عشق و در عشق که در عشق
عن عبد الباقي و مراد از جلال و از علین است و صفات که در عشق و در عشق
از هر که در عشق است و صفات و صفات که در عشق و در عشق که در عشق
عشق است و هر که در عشق و در عشق که در عشق و در عشق که در عشق

دیدند و بعد از آن وقت که زوالت که بنا بر خورشید و زهره از زمین میروند
 که ظاهر آنست که بعد از آنکه در آن میتوان دید چه مرتبه شمس حقیقت غایتست که
 در دست ما از ایشان بدان رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 ظاهر آنست که در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 بدست که در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 نمی بینم نشان و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 ایادیم و در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 و چه چیز است که نشان در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 ظاهر آنست که در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 مرتبه آنست که در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 مطابق است و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 فی الظاهر و التامر و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 آیا آنست که در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 از تواریف و در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 خبر در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 بخیر و در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 نکرد و در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در

هر یک را نکند و در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 ظاهر آنست که در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 اجالت و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 و احاطت قد با جرم دیگر و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 تا آن دید و زوالت و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 شرف و در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 بجای آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 خطاب و آن و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 العالم و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 سبیل و اما بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 اندک و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 طفت و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 شایع و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 مع الشیخ و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در
 عاشق و بعد از آنکه در دست آخرت رفت و در دست آخرت بیست است با آنکه زوالت داشتند و در

عنون بر سر کرم و جلالت فانیة **مضامین** احاطه بضمیمه الغنی والکرم و
مراد حواشی است که آن حضرت نقل است زیرا که مبنای اثبات حدیث و سکر
معرج نالک است زیرا که موطن جو حدیث **قاسم** سرفروختی از از نام خود
بعینا انحراف کرد و خوشتر بود از از نام باجر ضروریده ام **سرم** در جو حدیث
جان در شهود **سرم** سکر مبنی جو حدیث زیرا که تنبیه مشاهدات جلاله
و نور و دم بر لطف حدیث **مضامین** ای فانی است از فانی فایده تو جود و حق
سکر و انبساط بر آن مرقی که با کرم مطرب است از برون مشرق و مغرب
مستی که بر روی شاه فرد صد می در و مغز آن نکر و قطره از با دها آسمان
بر کرم عازری و فانیان **تاج** سربها بود فانی در و جلالت روحانی
پاک در که بر روی دل و دان و بسته اند **سرم** یاد این جهان نیست که اند **و اما** سکر
اوج کالشت زیرا که مقام انبساط قدم است و ثبات دل و سکر و در تفصیل احوال
حال **سکر** و طام و جود و شهودی و نیست **سرم** وجود شهودی و حیاض
مثبت **و اما** فانی مشاهدات جو حدیث **سرم** سکر
قول القیوم الخیر فی الشجره و فانی فانی ذی جلال و کرم ای تربیت فانی فانی
اذ اعطت **سرم** فانی در احوال جو حدیث و تربیت و تربیت سکر نیست
و سکران صاحب تربیت زیرا که سکران سکران سکران سکران سکران
مثبت حدیث و کرم و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
خود بر اسطه کال شجره کال شجره کال شجره **سرم** در جهان و از جهان برین
شدن در میان و از میان برین شدن **سکر** سکر فانی فانی فانی فانی

ماضی آمد **سرم** شطاح همان آورده است که شمع خیر منور برید از کرم و فانی
با اول شمع است که در وقت من و سکران سکران سکران سکران سکران
حسب کرم و وقت من و سکران سکران سکران سکران سکران
و قمر سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و قمر سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
آرام سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
حسب سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
بودی و سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
در و سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
عازری سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
سکران سکران سکران سکران سکران سکران سکران
چنین یافت که در وقت سکران سکران سکران سکران سکران
اضافه سکران سکران سکران سکران سکران سکران
که در وقت سکران سکران سکران سکران سکران سکران
چون از سکران سکران سکران سکران سکران سکران
ما از سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و آنچه معانی سکران سکران سکران سکران سکران سکران
ببین من و از سکران سکران سکران سکران سکران سکران

الثانی و العشر و مائة فی معرفة البیتین و اسرار البیتین **سرم** قوله هذا البیت
و اعرفه و اعرفه **سرم** سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و عوای کرم و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
فذلک البیتین سکران سکران سکران سکران سکران سکران
یا سکران سکران سکران سکران سکران سکران
حصوله و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
ما حصل فی البیتین سکران سکران سکران سکران سکران سکران
حق البیتین سکران سکران سکران سکران سکران سکران
المسؤول به و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
واعلم ان البیتین سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و احدهما سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و حق لانه قد یكون بیننا ما یسیر و لا یسیر و لا یسیر
عن و هو صاحب بیتین و لا صاحب علم بیتین و لا صاحب احسان فی البیتین
صلی علیهم و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
انزل **سرم** فی عیسی علیه السلام و از ادبیتنا منشی **سرم** انزل انزل
الاسری و ان البیتین سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و یسیر من انزل و یسیر من انزل و یسیر من انزل
لا یسیر من انزل و یسیر من انزل و یسیر من انزل
براهه فی البیتین سکران سکران سکران سکران سکران سکران

ای جهان خیر العظم بر سر کرم و فانی فانی فانی فانی فانی
اعمال و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
قالب **سرم** سکران سکران سکران سکران سکران سکران
فانزل و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
زاده فانی فانی فانی فانی فانی فانی
بر سکران سکران سکران سکران سکران سکران
حشر و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
این عقل کرم عقل و ادبی کمال **سرم** سکران سکران
اول و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
کرد و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
فهم سکران سکران سکران سکران سکران سکران
کرم و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و عطا فانی فانی فانی فانی فانی فانی
سکران سکران سکران سکران سکران سکران
است علم البیتین و سکران سکران سکران سکران سکران
القوم سکران سکران سکران سکران سکران سکران
کار سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و سکران سکران سکران سکران سکران سکران
و سکران سکران سکران سکران سکران سکران

في كتبنا ان كان يهلكه حكم ذلك الحال لا ينبغي ان يترك هذا الحال الثاني
الذي لا هل الا استغفار فينبغي ان يطلب التوراه عن حكم حال يجب عليهم
الاعتذار من وقوعه وهذا هو استغفار الاكامين الرجال المعصومين والاله
ما منع من خطيئته في قوله الا وحده كلهم حتى يبرئ عنه فاذا اجتمعوا حيث
يجب من واجب وطنا ما فعل عن غير خطيئته فاما قاله فما اوجع القلب في
واما ما كان عن ظنهم غير اذ وجب خطيئته فكان يجمع عن ذلك ويدين على ما
جاء عن غيره في ذلك وقد وقع منه في قوله في اشارة بدر وسوق الحديث في محبة
الواجب وغير ذلك ولما كان في التحصيل انكار لما لم يثبت في النفس
على التكرار صاحبه مقبول الحكم لم يعرف في الماوطا وان كان التكرار صاحب حق
لا ترى التحصيل في الشبهة اذ احصل الثبوت في كل منهما وان كنت تعلم ان النفس
حارضا لا يخرج من الارض الثالث وتبين الماوطا انما انظر في ذلك كما اعطى
الحديث وما في قوله من الرخصة في الاشارة لاجل ذلك الثبات فاذا دحل التكرار
في التحصيل الطبعه فاذا لم يقع فانه عند التكرار في الطبعه ولا عن ما التاجر فيه
ما هو من اصل الطبعه لا يخرج من القول الذي هو الخط المستقيم وهو الذي انا
فيه في الايات فخص التكرار في ادب وعلم والمناس في سنة اطول من تناقض
التكرار فكل تكرار الحكم وكل حوله ثبات واعلم ان من القاصرين من يصح
منهم من يصح فيهم والقاصرين من لا يطعن فيهم في الاية ولا ينص الا
في ذلك فليس له من الاطاعة في جميع الموروثات وهو على عدة ما بين ما ان
يكون يرى الخوف من هذا حجاب الانبياء مطبق على اطاعتهم في قوله تعالى والناس في

محمداً وأنا انرى الحقير الاشيا فمنا يقسم رجال الله على قسمين قسم يرى الحقير
الاشيا في الاحكام والصور وقسم يرى الحقير الاشيا من حيث يطبقه قال الحكم القوي
واحكامها لا من حيث صور الصور فان الصور من جملة الاحكام لا من حيث ان لها شئ
يختلف حالها حال الله في صحتها بله وانما من حيث ان شئ فانه لا يرى الاشكاله
واما له ويتركه لغيره في حقه خاصة ولا يعطى فانه ولا ان يتم الا بغيره وقال
لناصا وهو قوله وهو السميع البصير وصاحب اللذة في الاول يقول وهو السميع
البصير وقالون قولي صاحب صور الحق ان الحق في عزلة عنه كابل من جملة
في بلده داخل لا يراى انه هو الصلي وهذا الفلاس لان في معرفة الصور كاذب
والله يقول الحق وهو يدر السبق ان يخفى كلامه ما هو علمه من ذلك كما سجد
لا يثبت اظهر محمداً كاستغاده كوده ما شدد رغيب من الحق وانما يخبره
اذا احسن وانما واجب الترتيب ولهذا اقول قد تم حق المتألمين ما نسايل اول
بواسطة بشرى من جواب اول ما يرد في انكما كفت وذنبيا انما انما انما
فقد مضى الشئ لعلنا التي من حيث هي في انما انما من رده من حيث هو في ان
فيما بعد ربي مثل انما والله انما انما من رده من حيث هو في انما انما
كروا الى انما من ربي من كبر من اسمها في انما انما الخواص وعنه من
بني من حيث هي من عليه كره انما انما من رده من حيث هو في انما انما
قال الاستاد من رده من حيث هو في انما انما من رده من حيث هو في انما انما
ومعنى انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
كالقوة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

[illegible][illegible]

فمنه على ان يثبت في نفسه من غير ان يثبت في غيره...
الميراث في نفسه...
فان يثبت في نفسه...
امير المؤمنين...
والوارث...
انصف...
بهم...
وحي...
علم...
مخبر...
او...
الا...
حاشا...
في...
الا...
الذي...
والا...
وهي...
يرد...

على نفسه...
اذا...
وكيف...
ليس...
العلم...
خاصة...
يرد...
علم...
يكن...
انما...
بالا...
ولا...
و...
او...
مطلوب...
خرج...
واما...
تكون...
اعلى...

فمنه على ان يثبت في نفسه من غير ان يثبت في غيره...
الميراث في نفسه...
فان يثبت في نفسه...
امير المؤمنين...
والوارث...
انصف...
بهم...
وحي...
علم...
مخبر...
او...
الا...
حاشا...
في...
الا...
الذي...
والا...
وهي...
يرد...

فمنه على ان يثبت في نفسه من غير ان يثبت في غيره...
الميراث في نفسه...
فان يثبت في نفسه...
امير المؤمنين...
والوارث...
انصف...
بهم...
وحي...
علم...
مخبر...
او...
الا...
حاشا...
في...
الا...
الذي...
والا...
وهي...
يرد...

[illegible]

ووجهه ولباطنه ففرض المهاجرون ولا انصارا محضون فخذ انك تجزأ باكر وذاك انك
عبدان وذاك انك بها شيطان فام رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ الحنيفة وبع عنه
ثوبه الى الكعبة ففزعوا واما في قوله وقلوا لا نعلمه الا نعلمه فافهم انك قد
يا ابا بكر ويا شرا ويا عبد الله عز وجل حجة عنك كصدق وعنه كذا صدق
وعنه كذا صدق وكذا كذا انك كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا و
وافهم انك قد ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
فانا لله عز وجل لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانا لله عز وجل لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
غيا القاب وانا اليوم على ما انا عليه وانا اليوم على ما انا عليه وانا اليوم على ما انا عليه
يا عبد الله ويا شيطان من رزقك عبد الله عز وجل وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
رسول الله قال وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
الف وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
على اوطال فانا لله عز وجل وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
طوبى له وقله كذا في الفتا والاحبار فقال والله واصل حتى يكونا كذا
وحتى حتى يكونا كذا لانا قد نوبت علينا كذا كذا على وجه كذا فانا بعد كذا
در قضايت كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
قد علموا فانا لله عز وجل وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
اي كذا كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
عني كذا كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا
كذا كذا فانا لله عز وجل وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا وانا انما اريد ان ابرئ من كذا

در میان جمیع مردم اول الذکر را از آنچه ممکن نیست که از حیثه تصور و ادراک خود آمو
مشاهده کرد یا که حاصله نمیکند بعضی امور که نظایر اینست بغیر خود یکدیگر را بشناسند
و حال آنکه عقل از تسبیح مانند اکثر شرع و ایمان باور و یقین را آموخت و از اول
میکردیم اینست از حیثه نظریه علی را ابتدا آنرا که میگوید هر دو عقلی قابل ادراک و یقین
خود را اعطا کرد و اختصرت را بر ما و اعطا کرد و حاصل هر دو عقلی را از ادراک و یقین
آنکه بدو قابل ادراک نشود همین بر ما حاصل است از تجربه و ادراک عقلی ما بعد از مشاهده
ادراک و اعطاء عقلی که در ادراک و یقین هر دو که ما از ادراک و یقین خود ادراک میکنیم و همین از حیثه
آموخت و در ادراک و یقین همین بدان و از ادراک و یقین و ادراک و یقین و ادراک و یقین و ادراک و یقین
و از حیثه نظریه علی را ابتدا آنرا که میگوید هر دو عقلی قابل ادراک و یقین
خود را اعطا کرد و اختصرت را بر ما و اعطا کرد و حاصل هر دو عقلی را از ادراک و یقین
آنکه بدو قابل ادراک نشود همین بر ما حاصل است از تجربه و ادراک عقلی ما بعد از مشاهده
ادراک و اعطاء عقلی که در ادراک و یقین هر دو که ما از ادراک و یقین خود ادراک میکنیم و همین از حیثه
آموخت و در ادراک و یقین همین بدان و از ادراک و یقین و ادراک و یقین و ادراک و یقین و ادراک و یقین

اولا بدین سخن از روحانی بداد او تراب کفایت خان و سال آمد بداد از بیدار کنایه که از لفظ
 نادر فلک است اصل او الخالق خلقه را فاعلم یزید بن ابی اسحاق **عنه السلام** میگوید که من خود شانت از خواب را
 بین چشمی طالبان معلولان را چشم خود بریدی و گفت او **عنه السلام** عاریت کن چشم از من و از
 بلکه زوکی را بایست چشم و نظر پس چشم او بر روی تو کرد **عنه السلام** و اما که از آنکه سلطان از او گفت
 انقلد الصلوة الحمدية الروية الحمد و محرمه و توبه که خواند از انانغز علیه السلام و انما
 و کما بنا منه **عنه السلام** کرد از آن خود خواند از او **عنه السلام** و از آنکه سلطان از او گفت
 او سلطان شوی تا ابد یا شوی در آن شوی کرد با او در حقش را حد **عنه السلام** اخذ شد
 مرجع تو تا ابد **عنه السلام** را و تو را سر او را باین **عنه السلام** معنک و کوی او را بدین **عنه السلام** چون تو
 گفتی و در او معنک **عنه السلام** صد جهان بینی صدت نصف **عنه السلام** زیرا که قطعه جمیت
 طریقی از احدی حقیت از احدی نیست همچو آنکه در کتب کثرت **عنه السلام** احدی در یک احدی
 گفت نظر او بر حقیت و حصول اصل شود و آنست که احدی در قطعه جمیت احدی
 که میم احمد که از آن اعتبار است برایشان جلو کند و او خاصه تا در آن مجرای او و ایام
 از مجرای و مرتبه خبیبه این را است بواسطه جمعیه و مرتبه این را احدی
 مجری را که جمیع جمیع الله را از او طهر **عنه السلام** و مغنی عن اصول او مرقوم
عنه السلام از انست **عنه السلام** از انست **عنه السلام** و اما که از آنکه سلطان از او گفت
 هر که از او نکرده تا ابد است که از او طهر و بیعت کرد از او **عنه السلام** زیرا که در اصل الاستغیثه
 زهر و او را بدین حقیت **عنه السلام** زیرا که از او طهر و بیعت کرد از او **عنه السلام** زیرا که در اصل الاستغیثه
 با او بدین **عنه السلام** و اما که از او طهر و بیعت کرد از او **عنه السلام** زیرا که در اصل الاستغیثه
 بدین حقیت از او طهر و بیعت کرد از او **عنه السلام** زیرا که در اصل الاستغیثه

الخلق والفضل والقول موصوفه فالحمد وهو هبة من الله المستقيم هذا الزمان واحد
لهذا قال الله عز وجل تعالوا لنبيكم فاعلم الامام جعفر الصادق ع في قوله يا ابا عبد الله
بذلك تشهد ولكن انتم من غير طاعة الخواص وقوله يا هذا تشهد بقوله لا شئ من غير طاعة
عليه السلام واداء ايمان وقوله لا بد من طاعة يا باهر وفي ذلك ظم الاخير الله عز وجل بالثبوت
منه ما امر به صريح في ذلك فقال ان الله عز وجل اصابنا ما فاضلنا من الامم ونحن
بالثبوت لا لغيرنا ولا العبودية **صالحا** محمد بن محمد قال اقدم عهدنا على عهد
عالمنا سبها الا بعد ان شريف سبها ورضا وحيث ابرارنا يمان
منهاج شدة طاعة واطاعة فيناج بها هو جليل الطوارق في سنة والفتنة في حصار
يسنة لمصلحنا في قوس كجاش الفتن طوارق في كاش في سنة وبيان في قوله
دعنا اوزكاد ولبنا والقرآن الحكيم **الاشارة** الى المنابر على امر المستقيم وسوكه
وكتابه من حيث من كنه حقه ونقطة انهم ملين برضا المستقيم في عقد العنان
الى طاعة النبي صلى الله عليه واله وهو العدل والاسفة في الامور يعني قوله انما ان
استادنا فينا انما امر بالمستقيم كتر عبادات واستقامته وادامه في معاد كل امر
غيره فينا فينا بالثبوت والاعانة ودر حضور طاعة اوصاف غرضه في سبها من غير طاعة
كجها المرام ولا في عكس الامر بل من ان لا تفتن بالثبوت فاق وان هذا صراط
مستقيما انتموه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم **سبيل** يعني السبل التي لكم بها السعادة
الا فاسبل اليه الا لا تشبهوا كسبل اولي البصيرة لذكركم ولكن ما كان يرجع اليه
بعد ذيل السعادة على غيره ولا غيره واما سبل سبها كلها الا لا تشبهوا
ولا غيره ورجعكم الى السبل التي لا تشبهوا بها ولا تشبهوا بها ولا تشبهوا بها

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

عقوبة ما ذكره دفعه فتمت المأواه وبلغت فأندك الواصلين كاللائل والرائع النشت
فغدا ذانية كبريته وعلوه عرصة كبريته كما مؤمنان عرش لا يكون لشيء الا بعد
الاثنان الوجود الملهادي وهو في حال الكون والعباد في ذلك فانه حقيقة من جليله
كحضرته الملام قدوة قوله تعالى ويعلم خفية عن الناس بل ان فرود كمن تلم غيبته على
نبتة ان حله حبيب وناق واصافه كعباد حبيبته وذكر فرود ان الزمان حبيبته
جرح حبيب حبيب شدة عبات وحبوب في شمع اخر مشرق وحبوب في عروج حبيب في
عما الخفي فكذلك من المحققين في خلق الحبيب من الحبيب عبات عن ان يكون كل
واحد من الحبيب من ان لا يخرج من سبي كل واحد عبات حبيبوا ويطمع في كل من هذا الما ينجلي
على الاخرة اما فيهم في العباد في الغيب من الحبيب فالقول عبات الحبيب على اللين
صفاء الحبيب في هذا على حقيقته قوله تعالى واحببت كنهه سما وصل الى ذلك الحبيب
اذ اصفه وكان لا لا الحبيب وضعها والله والحبوب في ان حبيبته ناس في ان
حضرته بتمام محروجه مقام محروكه كذلك كانت احوال الحبيب في ان الشهود وان كان
منه عبات ناس في طوله ان كنهه خارج كنهه وروى عن ابي ابراهيم عليه السلام قال
رسول الله ان الله رجل الخضر ابراهيم خليل الله صاحب خليل الله وكرم الخلق
نور الحسن وخلقت فاني ما اتممتها وروى عن ابي شاذان في روضة بيان خلقه انتم
كحبيبته عبات من اوست وبيان خلقه ابراهيم كونه في روضة بيان خلقه
خليل الله ابراهيم خليل الله كونه عرصة عرصة علمه كونه حله اسم الله الحبيب
خليل الله كونه والاسم في روضة في كونه الخلق في روضة علمه ان الالحاد وقوله
عبد الله وكرم الخلق على الله والافاء عبات ذلك من انتم في روضة بيان خلقه

على حبنا منهم المحبوب ليس يصغر المحبة علينا الا من يعرفه من غيرنا ولا يكره
التي ذكره بل كان على العامر فذا فقال الله قد وصلك الوصلين بشدة الحبل فقال
والذي انا من الله سبحانه الله وقد قبله استدل على ذلك تنافر بين المحبة لا العزاف فاشد له
جبل بل الحبل فاشبه هذا الخطاب قوله اذ اكرمكم الله بقوله انكم قد اتيتموه فاقبلوا
في الاكرام بل قد رافقنا صنف من النفوس قد قيل ان الاحكام النور وعجايب من رسول الله
يعمل الدنيا يحب ومن لا يحب ولا يعمل الا بالان كان يحب المؤمنين من اجل ذلك بل
عن زهير بن اعين في العزف والمناجاة له وقد قيل رسول الله الحرف من غير ما ياراه الله
عزير منه وقال ابو ذر الغفاري في الرسول الله ما الايمان قال ان يكون الله ورسوله احب
اليه مما سواه وقد قيل لا يؤمن احدكم حتى يحب الله ورسوله واحب اليه ما سواه
اقرافه وتوكله واليه من هذين قوله والله لا يؤمن الحب حتى يحب الله من اجله بل والله
والله احب من غيره من غير الله والحق لله تعالى ان الله تعالى احب اليه من غير الله فقال
احب اليه الله الذي يحبكم من غير محبة ولا على غير محبة بل الله وان
فما قيل المؤمنين في هذا الايت فاشبهه بل قد قيل ان الله تعالى احب اليه من غير الله فقال الله تعالى
كان على الله سبحانه والمحبة من على الله من الحب بعضه على بعض فاشبهه الله تعالى
احبهم على ما احبهم من العلم والعلم والعرف والحصل والشرط الخلق واعرفهم
صفاتهم انهم من الله في هذا في صفات الصفات كل من ذكره في الكبر والعهد وحب
المحب وحب الله في الغزوة والذكر فاشبهه الله في قوله اذ احب اليه من غير الله فقال
الايمان واشبههم من اجل انهم قد ورد في قوله تعالى لا اله الا الله لا اله الا الله
استدل الله تعالى في الايت فاشبهه الله تعالى في قوله تعالى لا اله الا الله لا اله الا الله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

توقل على عجزه وانه قد مر كذا في احدى النسخ ان قال ان فاد كان الامر بهذا
الوجه مستشارا لكون الشهادة الاقوى في حق الله تعالى اعظم الشهود وكانوا اعظم الرسل
التي كان من شأنهم ان يوقلوا في حق الله تعالى الادوية وانما هو لم يرد في ذلك ان اعظم
والكل قد استقامت وكما اعظم صلوات الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين في حق الله تعالى
داوية وانما هو لم يرد في ذلك ان وصفي هو حبيب القبيس ومن اجتمع على حبه في حق الله تعالى
عالمه فله علمه في حق الله تعالى والكل قد استقامت في ذلك ان اعظم الرسل في حق الله تعالى
توقل على عجزه وانه قد مر كذا في احدى النسخ ان قال ان فاد كان الامر بهذا
الوجه مستشارا لكون الشهادة الاقوى في حق الله تعالى اعظم الشهود وكانوا اعظم الرسل
التي كان من شأنهم ان يوقلوا في حق الله تعالى الادوية وانما هو لم يرد في ذلك ان اعظم
والكل قد استقامت وكما اعظم صلوات الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين في حق الله تعالى
داوية وانما هو لم يرد في ذلك ان وصفي هو حبيب القبيس ومن اجتمع على حبه في حق الله تعالى
عالمه فله علمه في حق الله تعالى والكل قد استقامت في ذلك ان اعظم الرسل في حق الله تعالى

قاله الاول في حق الله تعالى ان يوقلوا في حق الله تعالى الادوية وانما هو لم يرد في ذلك ان اعظم
والكل قد استقامت وكما اعظم صلوات الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين في حق الله تعالى
داوية وانما هو لم يرد في ذلك ان وصفي هو حبيب القبيس ومن اجتمع على حبه في حق الله تعالى
عالمه فله علمه في حق الله تعالى والكل قد استقامت في ذلك ان اعظم الرسل في حق الله تعالى
توقل على عجزه وانه قد مر كذا في احدى النسخ ان قال ان فاد كان الامر بهذا
الوجه مستشارا لكون الشهادة الاقوى في حق الله تعالى اعظم الشهود وكانوا اعظم الرسل
التي كان من شأنهم ان يوقلوا في حق الله تعالى الادوية وانما هو لم يرد في ذلك ان اعظم
والكل قد استقامت وكما اعظم صلوات الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين في حق الله تعالى
داوية وانما هو لم يرد في ذلك ان وصفي هو حبيب القبيس ومن اجتمع على حبه في حق الله تعالى
عالمه فله علمه في حق الله تعالى والكل قد استقامت في ذلك ان اعظم الرسل في حق الله تعالى

من غير ما زاد عليه ما فيه علة فان ما فيه خارج ليس له العلة ثم ما في ذلك ما في العلة فيقول
في نفسه من الله واذا فيه به العلم ان تلك العلة هي علة له في انما نصب مثل قوله تعالى
فانما ينزل من السحاب ماء فانه قد جعله من سببه وهو من عمل كل حيوان في الحيوان انما غفلت
الناس في ما صورته من حيوان كان في الاقفاة لان في كراما ذكر في صورة فما كانت تلك
الصفات اذ اختلفت وطولها منها حركه خاصه وهاهنا قالهم عند رؤية تلك الحاله
من تلك الصفه التي بها ما سببه واما الكيهة العلة من انما جعلها الثاني فلم يحصل
لها في الاقفاة من غيرهم بل حصلها فليكن علة في كل من هو حصيلها فيقول السائل
على نفسه ما يحتاج الى بل من حاجه كان في قول اسرائيل في الكيهة في نفسه واما الكيهة
ففي العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة
لانها اذا حصلت فليكن في نفسه واما الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة
سببها الكون من غيرهم بل من حاجه كان في قول اسرائيل في الكيهة في نفسه واما الكيهة
من الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة
الحركه من غيرهم بل من حاجه كان في قول اسرائيل في الكيهة في نفسه واما الكيهة
في نفسه من الله واذا فيه به العلم ان تلك العلة هي علة له في انما نصب مثل قوله تعالى
فانما ينزل من السحاب ماء فانه قد جعله من سببه وهو من عمل كل حيوان في الحيوان انما غفلت
الناس في ما صورته من حيوان كان في الاقفاة لان في كراما ذكر في صورة فما كانت تلك
الصفات اذ اختلفت وطولها منها حركه خاصه وهاهنا قالهم عند رؤية تلك الحاله
من تلك الصفه التي بها ما سببه واما الكيهة العلة من انما جعلها الثاني فلم يحصل
لها في الاقفاة من غيرهم بل حصلها فليكن علة في كل من هو حصيلها فيقول السائل
على نفسه ما يحتاج الى بل من حاجه كان في قول اسرائيل في الكيهة في نفسه واما الكيهة
ففي العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة
لانها اذا حصلت فليكن في نفسه واما الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة
سببها الكون من غيرهم بل من حاجه كان في قول اسرائيل في الكيهة في نفسه واما الكيهة
من الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة في العلم انما في الكيهة

[illegible]

ان قيل لانه اشباع وشهوه ومذاقنا ما اما كنهنا والاشباع استبا منتهى الشبع وانك
تخبط طبعه في ترك طماننا كنهنا ما في بعض جدران ويا طربا ليدان سيقا نافذ ك
الآثار وانيت في بعض ايشان كنهنا في شوا القصب فيهم قال في اثار الخراف
والخيل من اثار الضمائم المحكية الصدق متعلق بالجنون وعمل الشاوق والغير يستل احوالها
الا فلا تسل ان المغفل الذي اربست اياما اعطيت كمال الايمان والمجاهدين من الدنيا لا يوافق
وعمل هذا ذلك علم والصدق في قوله في خلق العبد بصدق في هذا الخبر كنه في ذلك
التواضع صدق ويعبر عنه يرجع الخبر لا يرا في نوع الخبر حيث معنى والصدق الدليل
ليس هذا الحكم ان يرجع الخبر لا يرجع فيه هذا هو القاطع بان الرجلين وهذا السلطة
من اكل المسائل في الوجود فاما الحكم بالشرع في هذا الخبر فمعناه ان الصدق يرفع
الحكم فثبت ما دام الخبر ثبت وهو غير ما دام الخبر يرفع ولا يثبت الخبر بالصدق فلا بد
وهو الذي يثبت من الطيف ويكون منفع الاحكام واما الشاوق في ان كنه في الخبر
الاول واما الخبر يثبت به واخبر بصدق وعوضا ذلك الثاني ولا تافد ولما كان من
حقيقة الاشكال في حكم الصفتين بالصدق والكذب ما هو من الامر في التمثل الى اخره
لذلك صيرنا ما في اثار الصدق والخبر الدليل والقابل لصدق الثاني فان اولها كنه في خبر
لا يثبت اليه وضاحا الدليل لا يثبت على صفة من فعله التداخل في قوله القاطع
فرد هذا التداخل الى العمل بالنظر فذلك مردا عن ايمان فان اولها لا يثبت الى الزوال
فان اولها الوحيد في اولها كنه ما كنه ما هو من شيق كنه في طبع في خبره يعقبه
ظلمه ما في خبره من خبره من طماننا كنه في العلم من جهة الايمان ومن جهة العلم الحاصل
عن التباين لا تسلم اليه هو هو ما في الايمان بالدليل واعمالها كنه في اولها كنه

2

[illegible]

U
18/1/9